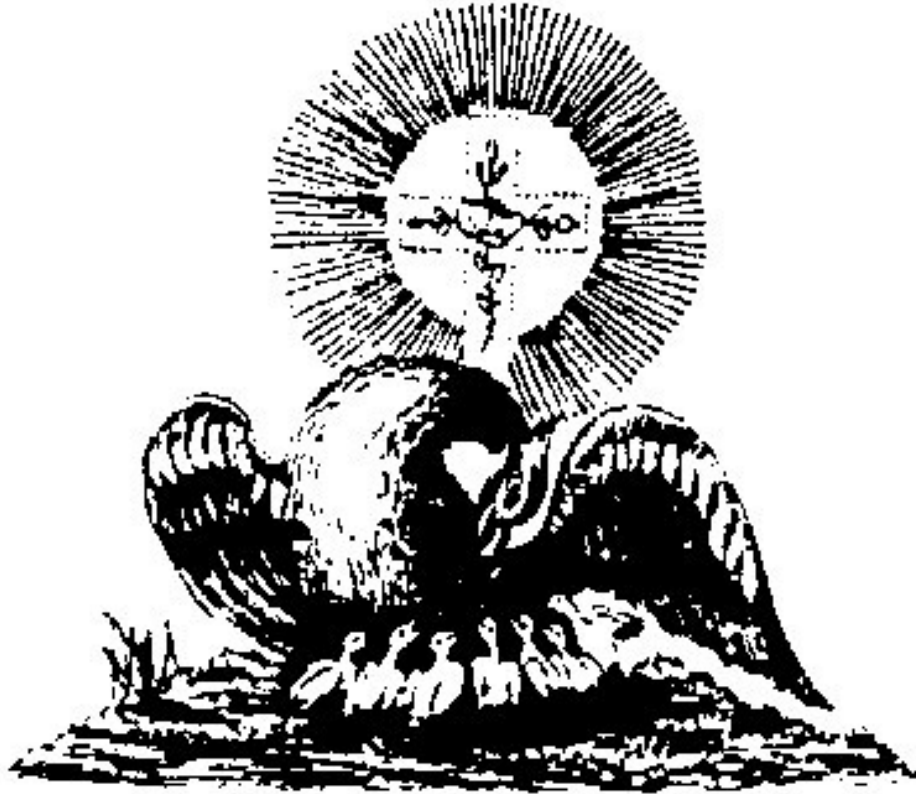


Jean-Marc Vivenza



Le mystère de L'Église intérieure
ou la « naissance » de Dieu dans l'âme

**Le cœur métaphysique et ontologique
de la doctrine saint-martiniste**



La Pierre Philosophale
éditions

Table des matières

Avertissement

Introduction

- I - La substance du mystère

1. L'homme est *le mot de toutes les énigmes*
2. Les deux espèces de « mystères »
3. La différence entre les « deux mystères »
4. L'opposition radicale entre le règne de la matière et le règne de l'Esprit
5. Tendence à la dégradation et corruption de la réalité matérielle
6. La tyrannie universelle du principe des ténèbres et de ses œuvres

- II - La doctrine de l'Église intérieure

1. L'emprisonnement d'Adam et sa postérité dans le monde de « matière apparente »
2. L'absence de consistance ontologique du monde matériel
3. L'homme doit être anéanti pour accéder au « non-être suressentiel »
4. La « délivrance » pour l'homme consiste à se faire « Esprit »
5. La libération de l'Esprit aliéné dans la matière : la triple résurrection
6. Les fondements de l'Église intérieure sont déposés dans les abîmes de l'âme

- III - La naissance de la Divinité dans l'âme à partir du « néant »

1. Le divin engendrement de Dieu dans l'âme
2. La génération par le « non-être » de l'Être divin
3. Le « secret » du divin engendrement au sein du néant
4. Un « Rien » qui est « l'éternel Un » d'où provient l'Être essentiel
5. L'Être pur et le néant pur sont identiques
6. Le tétralemme de la non-substantialité dialectique du « Néant éternel » (*l'essence de l'ontologie négative*)

Conclusion

Appendices

I. La question de la préexistence des âmes : correspondance entre les thèses d'Origène et Louis-Claude de Saint-Martin

- a) *L'émanation des esprits selon Martinès de Pasqually*
- b) *Critique de la doctrine de « l'émanation » par l'Église*
- c) *La polémique anti-origénienne*
- d) *Condamnation d'Origène lors du IIe concile de Constantinople au VIe siècle*
- e) *Thèses hétérodoxes du « Traité des Principes » (De Principiis)*
- f) *La préexistence des âmes dans le « Traité Des Principes »*
- g) *La destination incorporelle des âmes selon Origène*
- j) *Jugements critiques des Pères de l'Église contre les « erreurs » d'Origène*
- k) *Conception de Saint-Martin sur la façon dont sont générées les âmes*
- l) *« De la génération des âmes », selon le Philosophe Inconnu »*

Annexe : *Édit de Justinien contre Origène*, publié lors du Synode de Constantinople (544-545)

II. Félicité de Lamennais (1782-1854) : « Cette terre, n'est que le pâle suaire de la nature »

- a) *Le théoricien du traditionalisme contre-révolutionnaire*
- b) *L'idée de « Tradition universelle »*
- c) *L'Église n'était pas absente des débuts du genre humain*
- d) *Le retour à la « Loi Sainte »*
- e) *Critique de la raison négatrice du divin*
- f) *La conversion du peuple à la Foi de l'Évangile*
- g) *La nécessaire régénération de l'Église*
- h) *Les « Paroles d'un croyant »*
- i) *Le monde réel est voilé*
- j) *L'opposition irréductible entre la lumière et l'empire des ténèbres*
- k) *Le retrait du monde*

Annexe : « *Paroles d'un Croyant* », (chant XXVI)

III. Dualisme médiéval, augustinisme, et « non-dualisme » métaphysique

- a) *Les sources augustinienne du dualisme médiéval*
- c) *La « nihilisation » augustinienne et la « néantisation » dualiste*
- d) *Doctrine du manichéisme*
- e) *La théosophie, et le « non-dualisme » au sein du Principe*
- f) *« L'Unité Suprême » par delà l'Être et le Non-Être*
- g) *L'Être n'est pas infini puisqu'il ne coïncide pas avec la Possibilité totale*
- h) *Le « Principe Suprême »*

IV. Franz von Baader (1763-1841) et la science théosophique

- a) *Qui fut Franz von Baader ?*
- b) *L'attrait à l'égard de la minéralogie*
- c) *Premiers intérêts philosophiques et théosophiques*
- d) *Professeur de philosophie et théologie spéculative*
- e) *Influences théoriques et doctrinales de Franz von Baader*
- f) *Valeur de la pensée et de l'œuvre de Franz von Baader*
- g) *Comment aborder l'œuvre et la pensée de Franz von Baader ?*
- h) *Importance théorique de la pensée théosophique de Franz von Baader*

Annexe : « *Leçons de philosophie religieuse* » de Franz von Baader (*extraits*)

V. Louis-Claude de Saint-Martin et son « premier maître selon l'Esprit » : Jacob Boehme (1575-1624)

- a) *Le rôle de Rodolphe Saltzmann auprès de Saint-Martin*
- b) *Jacob Boehme : premier maître de Saint-Martin selon l'esprit*
- c) *Saint-Martin et le secret de Boehme*
- d) *Intense travail de Saint-Martin*
- e) *La doctrine de Boehme est le sommet des connaissances métaphysiques*

Bibliographie

Le mystère de L'Église intérieure

Jean-Marc Vivenza

Faire « *naître Dieu en nous* » est la question qui représente le « cœur » même de l'élément le plus intime, le plus fondamental de la pensée théosophique, l'idée fondatrice de la perspective illuministe et mystique de Louis-Claude de Saint-Martin (1743-1803), dit le « Philosophe Inconnu », disciple de Martinès de Pasqually (+ 1774), qui se mit ensuite à l'école de Jacob Boehme (1575-1624), ce dernier lui ayant révélé que le vide originaire, qu'il faut traverser et endurer, est un « Néant » dans la plénitude abyssale de l'Absolu, connaissance qui participe, incontestablement, du « mystère » secret propre à la Divinité.

Ce secret représente le « *dépôt primitif de toutes les révélations* », en lien avec ce qui provoqua la chute des anges, puis celle de l'homme, ainsi que les conditions qui permettront que puisse advenir, lorsque les temps seront accomplis, la « réintégration universelle », mais dont les éléments ultimes, les lumières les plus sublimes, portent en réalité sur la génération de la Divinité, ce en quoi consiste le « Grand mystère » (*Mysterium magnum*), qui est celui de la « naissance de Dieu en nous », par un processus absolument saisissant relevant des plus hautes régions de « l'Esprit », ouvrant sur une dimension proprement métaphysique, car l'ordre au sein duquel se situe cet « engendrement divin », est celui où « l'Être » et le « Non-être », « l'Absolu » et le « Néant », entretiennent depuis toujours, un rapport étroit, ceci ayant pour conséquence de placer l'âme au centre d'un enjeu « ontologique » extraordinaire.

Si « Dieu » reste inconnu aux yeux du monde, c'est qu'il n'est pas un « objet », une entité indépendante de nous. Cependant, pour savoir ce qui se cache derrière ce que l'on désigne comme étant « Dieu », il est nécessaire de modifier, entièrement, notre vision des choses, de s'ouvrir, par un changement de « conversion » - une authentique « métanoïa » (*μετάνοια*) -, à ce qui est caché en nous, à l'intérieur, dans ce « *fona* » qui est un « abîme transcendant ». Dieu reste inconnaissable, puisqu'il est radicalement impossible de le connaître sans le faire « naître » en notre interne, naissance par laquelle Dieu et l'âme deviennent une seule et même substance, et s'unissent, éternellement, en un identique « *Mystère* » suressentiel.

355 pages - 2016

